

Namo Tassa Bhagavato Arahato Sammāsambuddhassa 禮敬世尊，阿羅漢，正等正覺者

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇；
我今見聞得受持，願解如來真實義。

20190427第一講

今天4/27的星期六共修會開示，將談到AN.6.63/ 9. Nibbedhika-suttaṃ 增支部（6.63）《決擇者經》及注釋有關於業的部分，還有回應學員的問題。

*上講提到《彌蘭王問經》的時死、非時死...

AN.6.63/ 9. Nibbedhika-suttaṃ 增支部（6.63）《決擇者經》

Cetanāhaṃ, bhikkhave, kammaṃ vadāmi. Cetayitvā kammaṃ karoti-kāyena vācāya manasā.

諸比丘！我說思即是業，思後造業——以身、以語、以意。（依業門）

cetayitvā：思cinteti=ceteti=cetayati的ger.動詞連續體（～後）

“Katamo ca, bhikkhave, kammānaṃ nidāna-sambhavo? **Phasso**, bhikkhave, kammānaṃ nidānasambhavo.

諸比丘！什麼是業的生起因？諸比丘！觸，是業的生起因。

“Katamā ca, bhikkhave, **kammānaṃ vemattatā**? Atthi, bhikkhave, kammaṃ niraya-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ tiracchānayoṇi-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ pettivisaya-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ manussaloka-vedanīyaṃ, atthi kammaṃ devaloka-vedanīyaṃ Ayaṃ vuccati, bhikkhave, kammānaṃ vemattatā.

諸比丘！什麼是業的差別性？諸比丘！有應被感受於地獄的業，有應被感受於畜生界的業，有應被感受於餓鬼界的業，有應被感受於人界的業，有應被感受於天界的業。諸比丘！這就是被稱為業的差別性。（依熟處所）

“Katamo ca, bhikkhave, **kammānaṃ vipāko**? Tividhāhaṃ, bhikkhave, kammānaṃ vipākaṃ vadāmi diṭṭheva dhamme, upapajje vā, apare vā pariyāye. Ayaṃ vuccati, bhikkhave, kammānaṃ vipāko.

諸比丘！什麼是業的異熟？諸比丘！我說有三種業的異熟：於現世，或於次生，或於其他的/隨後的。諸比丘！這就是被稱為業的異熟。（依熟時間）

業輪（12種）：

- 一、現世、次生、其他/隨後及既有業
- 二、重大的、頻繁的、鄰近的、已作業
- 三、令生業、支持業、阻礙業、破壞業

Visuddhimagga, (dutiyo bhāgo),

19. kaṅkhāvitaraṇavisuddhiniddeso, paccayapariggahakathā

《清淨道論》：

- 一、現世、次生、其他及既有業

685. tattha catubbidham kammaṃ — diṭṭhadhamma-vedanīyaṃ, upapajja-vedanīyaṃ, aparāpariya-vedanīyaṃ, ahosikammanti.

此中，有四種業：應現世受，應次生受，應其他/隨後受，既有業（已無任何潛在力量的業=無效業）。

* **diṭṭhadhamma**：現法、現世、當生。-nibbāna現法/當生涅槃，-sukhavihāra現法/當生樂住，-vedanīya現法/當生所受，如雜977經、別譯雜212經：貪欲等五因緣所生心法之憂苦。長部2《沙門果經》14種的「現法/當生現報」（diṭṭheva dhamme sandiṭṭhikaṃ 是在這一生看得見的/現報的）。

* **sandiṭṭhika**：看得見的，屬於當生的。羅什譯「現報」，玄奘譯「現見」。

tesu eka-javana-vīthiyaṃ sattasu cittesu kusalā vā akusalā vā paṭhama-javana-cetanā **diṭṭhidhamma-vedanīya-kammaṃ** nāma. taṃ imasmiññeva attabhāve vipākaṃ deti.

1· 在一個速行路裡的七個善心或不善的第一個速行思，名「現世受業」。它只是在這自體（今世）給予異熟。

tathā **asakkontaṃ** pana “ahosikammaṃ **nāhosi** kammavipāko, **na bhavissati** kammavipāko, **natthi** kammavipāko”ti (paṭi. ma. 1.234) imassa tikassa vasena **ahosikammaṃ** nāma hoti.

但是，如那當不能時（asakkonta為動詞現在分詞ppr.，當～時）即：「既有業，過去沒有/不存在（na+hoti的動詞過去式aor.）業異熟，將來沒有/不存在（na bhavissati=na+bhavati [bhū+ssati]的動詞將來式fut.）業異熟，〔現在〕沒有/不存在（na+atthi）業異熟。」（《無礙解道》1.234）因這三者而有所謂「既有業」。

sakkoti：v. 能夠，可能。 **sakkonta**(ppr.) ppr.：動詞現在分詞(當～時)

attha-sādhikā pana sattama-javana-cetanā **upapajjavedanīyakammaṃ** nāma. taṃ anantare attabhāve vipākaṃ deti. tathā **asakkontaṃ** vuttanayeneva ahosikammaṃ nāma hoti.

2· 其次，完成目的之第七個速行的思，名「次生受業」。那是於無間的自體（即緊連接著的下一世）給予異熟。此中，當不能時就是依上述理趣而稱為「既有業」。

ubhinnaṃ antare pañca javanacetanā aparāpariyavedanīyakammaṃ
nāma. taṃ anāgate yadā okāsaṃ labhati, tadā vipākaṃ deti.

3 · 在中間的五個速行思，為「其他/隨後受業」。當它於未來有獲得機會時才給與異熟。

sati saṃsārappavattiyā ahosikammaṃ nāma na hoti.

4 · 正在輪迴的流轉者，不會有所謂的「既有業」（無效業）。

yadā : adv. 每當, 當(在~時). yadā...tadā 當那時~

ahosi : hoti的aor 動詞過去式, 既有業, 無效業

hoti : =bhavati, v. 變成, 成為, 是(be動詞), 有, 存在. ahosi (aor.)

【問答篇】

問：

受是遍一切善、不善心，然做善業例如佈施、持戒就一定會有善受，做惡業就會有不善受生起，這中間的連結是否是必然的？

答：

佈施、持戒可以生善受，也有可能生起不善受，例如佈施時生起了貪欲、嫉妒、我慢、慳吝等不善心時，其時的受也就是不善受。

問：

講義3的最後一頁：苦受引起無記受-... 發生身門心路過程心時是感到乏力的，漠不關心的...。我的問題是：當感到乏力、漠不關心時也會有無奈的排斥的不善心生起的不善受，如何轉變成為無記受的？謝謝

答：

猶如擇醫，需要有正確的知見才不致於不落入「非因計因」。既對醫

療不排拒（無敵意），而在接受治療的過程中也保持平靜、中捨的心境。

對於曾經學習過四念住的人可觀其色、受及心念等的自性與共相（生滅），就較容易讓心處於中立、不干涉。四無量心的捨也有類似功能，但這是以有情為所緣（境）的修法。

問：

按照一般分法，三受為苦、樂、不苦不樂，五受為苦、樂、憂、喜、捨。此處善受要如何理解？（身）苦受與（如理作意後的）善受是不同心的生起嗎？

答：善受，即與善心相心的受。身的苦受與如理作意後的善受是不同心，前是異熟心，後為速行心。

問：

以一剎那只有一心識，五遍行心所俱生來說，是否能夠理解為：身根、所觸生身識，身識生起時，次序俱生觸與受想行？經中提到苦受，是否側重身根所起？餘4根門是否也同樣可以帶來（身）苦受？

答：

契經中的觸、作意、受、想、思等，部派是有的主張是前後順序（尤其重經學派的經部師），而上座部系統（如西北說一切有部和南方巴利佛教）則認為是同時生起。《悉瓦卡經》談三受，在實際的解說上似乎偏重在談苦，也側重在身。以巴利阿毗達磨的解說，只有身根有苦、樂二受，其餘四根是捨受。

問：

一位通達業與異熟者(有知者)，面對病苦時該如何思維？

答：

要言之，與智相應的「如理作意」。

問：

本經所提到造成「受」的八種原因中，有哪些是可變的？

答：

前面七種因，如對膽等如果事有已預先準備、照顧等，是有可能可以避免、減少膽等所引發的苦受。最後一種業異熟的受，如依說有一切部誦本的雜阿含經來說，八因的受應該都可以改變，包括第八因「貪欲等五因緣所生心法之憂苦」的現世受，也都是可以改變的。不過，如果是業生色、有分異熟心等，它們在這一期生命裡已是決定的果，是無法改變。

20190504第二講

今天共修會，將接續增支部（6.63）《決擇者經》第二講：Tividhāhaṃ, bhikkhave, kammānaṃ vipākaṃ vadāmi diṭṭheva dhamme, upapajje vā, apare vā pariyāye.諸比丘！我說有三種業的異熟：於現世，或於次生，或於其他的/隨後的。再以中部86《鵝掘摩羅經注》的資料補充。剩餘時間，需要解答學員幾項有一定深度的思考問題。

MN-a 2, 4. rājavaggo, 6. aṅgulimāla-sutta-vaṇṇanā

中部86《鵝掘摩羅經注》

sattasu cittesu kusalā vā akusalā vā paṭhamajavanacetanā **diṭṭhadhammavedanīyakammaṃ** nāma hoti. taṃ imasmiṃyeva attabhāve vipākaṃ deti.

在七個善心或不善心的第一個速行思，為「**現世受業**」。它只在（現世）這自體給予異熟。

tathā asakkontaṃ ahoṣikkammaṃ, nāhoṣi kammaṃvipāko, na bhavissati kammaṃvipāko, natthi kammaṃvipākoti imassa tikassa vasena **ahoṣikkammaṃ** nāma hoti.

如那當不能時的既有業，過去沒有/不存在業異熟，將來沒有/不存在業異熟，〔現在〕沒有/不存在業異熟，因這三者而有所謂「既有業」。

atthasādhikā sattamajavanacetanā **upapajjavedanīyakammaṃ** nāma. taṃ anantare attabhāve vipākaṃ deti. tathā asakkontaṃ vuttanayeneva taṃ ahoṣikkammaṃ nāma hoti.

完成目的之第七個速行的思，名「次生受業」。那是於（緊連接著的下一世）無間的自體給予異熟。此中，當不能時就是依上述理趣而稱它為「既有業」。

ubhinnaṃantare pañcājanacetanā **aparāpariyavedanīyakammaṃ** nāma hoti.

在中間五個速行的思，稱為「其他/隨後受業」。

taṃ anāgate **yadā** okāsaṃ labhati, **tadā** vipākaṃ deti.

當於未來有獲得機會時，就給予異熟。

sati saṃsārapavattiyā ahoṣikkammaṃ nāma na hoti.

正在輪迴的流轉者，不會有所謂的「既有業」（無效業）。

therassa pana upapajjavedanīyañca aparāpariyavedanīyañcāti imāni dve kammāni kammakkhaya-karena arahattamaggena samugghāṭitāni, **diṭṭhadhammavedanīyaṃ** atthi. taṃ arahattappattassāpi vipākaṃ detiyeva.

又，長老的這二種業「次生受業」與「其他/隨後受業」由於阿羅漢道的根除而業盡，而有「現世受」。那也只是到達阿羅漢性/境界才給予的異熟。

案：也即阿羅漢不會再有「次生受業」及「其他/隨後受業」，僅有「現世受」（非「現世受業」）。

【問答篇】

問：

這八種原因對照「業生色」、「心生色」、「食生色」和「時節生色」應如何歸納？

答：

八種原因也可以歸類為內外、自他及業異熟，是在說明「受」（名法）的生起，阿毗達磨的「業生色」等是說明色法的生起，兩者的重心不同。

對於1膽、2痰、3風及4三者集起，與業生、心生、食生及時節生都有關連（膽是身淨色之一）。外在的5時節，就是時節生。6自害、7他害主要與心理的故作業有關，後以身表傷害等。最後8業異熟與業生眼淨色等有關，不過業生色不能孤立存在，它還要由心生、食生及時節生色支持才能滋長。以上是從巴利佛教阿毗達磨的理論來詮釋，古印度醫學未必如此。

問：

「苦受」有八個因，我想有些「受」來自複數的因，並非限制單因。

答：

佛說此經，是欲指出導致「受」的生起有主要八因。在「受」的當下，就是一個受，在契經或阿毗達磨都沒有提到複數受的說法。

當然，受的生起除了主要因，還有其他次要的助緣。不過，誰是主、誰是次？這還是需要去辦明的。舉例：如某人不幸被某病毒感染生病了，不去找出真正的病因，反去怪罪父母、過去環境（時節）或自己的命運（業異熟）等。父母所生身、所處環境、業異熟與今世不是完全沒有關係，但它們是不是導致生病的主因呢？把不是原因視作原因，即是「非因計因」。

這種現象可以發生在吾人對某些事情的認知上、宗教行為上、在醫療方法上等等極為普遍。外道悉瓦卡把所有「受」都歸結於一個因：業

異熟，把問題極簡化或萬能化（一法，可以解決萬法）也許可以得到一點心理上的安慰，但是問題終究還是有哪，沒有解決。錯誤的見解，即非正見。

問：

悉瓦卡經中，佛陀開示由【業異熟】所引發的感受僅為八種原因之一。而在攝論中，雙五識屬於無因果報心，會因可喜或不可喜的目標撞擊五根門，于五門心路生起善或不善的果報心（雙五識），伴隨著樂受、捨受及苦受。如此看來，一切五識對外境的感知，都源於過去業所產生的果報。不知是否可以這樣理解，應如何看待這兩者間的差別呢？

答：

是的，這是阿毗達磨中的解說方式，是在於說明所緣、業與異熟之間的關係。如《攝阿毗達磨義論》第四攝路分別品「彼所緣決定」中說：

25. Sabbatthāpi panettha anitthe ārammane akusala-vipākāneva pañcaviññāṇa-sampañcchana-santīraṇa-tadārammaṇāni.

於一切處（=門）是不可意所緣，就是不善異熟：五識、領受、推度及彼所緣。

26. Iṭṭhe kusalavipākāni.

於可意，為善異熟。

這裡節錄菩提長老的《阿毗達磨概要精解》（尋法比丘中譯，p155）的幾段話：

1· 根據《阿毗達磨論》，所緣本質的差異是在於所緣本身的自性，不會由於體驗者的性格或偏愛而變更。

2· 無論如何，該所緣皆依本身自性而屬於可喜或不可喜，完全與體驗者的偏愛無關。

3· 人們會體驗到不可喜、可喜或極可喜所緣是由自己的過去業所決定。

4· 應注意果報心是由所緣的自性決定，但速行心則不是如此，而能依照體驗者的性格及內心傾向變。

中文的「受」，可以從vedanā或vedanīya翻譯過來，字根是vid有受義、知義。

一、vedanā：即如契經中的苦、樂及不苦不樂三受，或上座部阿毗達磨的分類法：苦、樂、喜、憂、捨五受及有異熟、速行等不同的「受」。由於過去業所感的眼識等屬無因異熟識，前四識的受是捨受，只有身識的受有苦樂，這裡的「受」是一種心所。

二、vedanīya：即如上述：「諸比丘！有應被受於地獄的業」（atthi, bhikkhave, kammaṃ niraya-vedanīyaṃ），這裡的「受」是指應該被感受到異熟（=受報）的意思。

或中阿含《思經》卷3：

世尊告諸比丘：「若有故作業，我說彼必受其報，或現世受，或後世受；若不故作業，我說此不必受報。於中，身故作三業，不善與苦果受於苦報；口有四業，意有三業，不善與苦果受於苦報。」
(CBETA, T01, no. 26, p. 437b26-c1)

又如增支部 (10.217) 《思經》：

217. “Nāhaṃ bhikkhave, sañcetanikānaṃ kammānaṃ katānaṃ upacitānaṃ appatisamveditvā byantībhāvaṃ vadāmi. Tañca kho diṭṭheva dhamme upapajje vā apare vā pariyāye.

諸比丘！我不說已作、已累積的故意業 (sañcetanikānaṃ kammānaṃ) 未感受後就消滅。以及那於現世，或於次生，或於其他的/隨後的。

Na tvevāhaṃ, bhikkhave, sañcetanikānaṃ kammānaṃ katānaṃ upacitānaṃ appatisamveditvā dukkhassantakiriyaṃ vadāmi.

諸比丘！然而，我不說已作、已累積的故意業未感受後就作苦邊際/苦就結束。

問：

跨越馬路被車輛撞擊所招致的苦受是突然來襲的，不是業異熟所損。

但是跨越馬路被車輛撞死是由於毀壞業的成熟，是業異熟所損。

請問如何解釋由於同一事件所導致的結果，只是程度不同，導致事件發生的原因就是不同。

答：突然來襲、業異熟所損所帶來的苦受或死亡，是兩種不一樣的因。根據《彌蘭王問經》那先比丘認為只有業異熟是「時死」，其他七因屬「非死時」（巴利注釋書也指有「破壞業」）。

《大毘婆沙論》卷19（大正27，98a20-26）：「有三種受異熟業：一、順現法受業，二、順次生受業，三、順後次受業。順現法受業者，若業此生造作增長，即於此？」

20190511第三講

什麼是「故作業」呢？

哪一些是「死時」的業會影響和成為我們下一世的果報？

《清淨道》：重大的、經常的、鄰近的、已作業

《攝阿毗達磨義》：重大的、鄰近的、已宿習、已作業

二、重大的、經常的、鄰近的、已作業

Visuddhimagga, (dutiyo bhāgo),

19. kaṅkhāvitaraṇavisuddhiniddeso, paccayapariggahakathā

《清淨道論》：

686. aparampi catubbidhaṃ kammaṃ — yaṃ garukaṃ, yaṃ bahulaṃ, yadāsannaṃ, kaṭattā vā pana kammanti.

15. 另有四種業：重大的，經常的，當於鄰近時或已作業。

garuka: heavy; serious; grave. (adj.)

bahulaṃ: mostly主要的、經常的; frequently頻繁地. (adv.)

āsanna: near. (nt.), neighbourhood. (adj.)

tattha kusalaṃ vā hotu akusalaṃ vā, garukāgarukesu **yaṃ garukaṃ** mātughātādikammaṃ vā mahaggatakammaṃ vā, tadeva paṭhamam vipaccati.

其中，有善或不善，在重、不重業中，這「重大的」如弑母等業，或廣大業（上二界），為優先成熟。

tathā bahulābahulesupi **yaṃ bahulaṃ** hoti susīlyaṃ vā dussīlyaṃ vā, tadeva paṭhamam vipaccati.

同樣的，在經常或不經常中，「經常的」美好德行或惡行為優先成熟。

yadāsannaṃ nāma maraṇakāle anussarita-kammaṃ. yañhi āsannamarāṇo anussaritaṃ sakkoti, teneva upapajjati.

「當於鄰近時」：即在死時（=臨終時）被回憶起/隨念起的業。因為那是臨終者可能回憶起的/記得的，就是以那往生。

etehi pana tīhi muttam punappunam laddhāsevanam **kaṭattā vā pana kammaṃ** nāma hoti, tesam abhāve tam paṭisandhim ākaḍḍhati.

因除棄了這三個〔業〕，一再得到習行/繼承的名為「已作業」；那些〔三個業〕不存在時，它〔已作業〕就牽引結生。

Abhidhammattha-saṅgaha, Abhidhammatthasaṅgaho,

5. Vīthimuttaparichedo, Kammacatukkaṃ

《攝阿毗達磨義》第五「攝離路分別品」：

41. Garukaṃ āsannaṃ āciṅṇaṃ kaṭattākammañceti pākadāna-pariyāyena.

「依給予成熟的順序」：重大的，鄰近的，已宿習及已作業。

Abhidhammattha-saṅgaha, Abhidhammattha-vibhāvinīṭīkā,

5. Vīthimuttaparichedavaṅṇanā, Kammacatukkavaṅṇanā

《攝阿毗達磨義明智疏》：

51. Garukanti mahāsāvajjaṃ, mahānubhāvañca aññaena kammena paṭibāhituṃ asakkuṇeyyakammaṃ.

「重大的」：對大過失與大力量，是其他的業所不能阻擋的業。

Āsannanti maraṇakāle anussaritaṃ, tadā katañca.

「鄰近的」：在死時〔=臨終時〕所回憶/隨念起的，及〔臨終〕那時所作的。

Āciṅṇanti abhiṅhaso kataṃ, ekavāraṃ katvāpi vā abhiṅhaso samāseviṭaṃ.

「已宿習」：時常作的，或也是一次作後而時常習行的。

Kaṭattākammanti garukādibhāvaṃ asampattaṃ katamattatoyeva kammanti vattabba-kammaṃ.

「已作業」：正好沒有達到重大的〔、鄰近的及已宿習〕等所作諸業，適合被說的〔就是已作〕業。

Tattha kusalaṃ vā hotu akusalaṃ vā, garukāgarukesu yaṃ garukaṃ akusalapakkhe mātughātakādikammaṃ, kusalapakkhe mahaggatakammaṃ vā, tadeva paṭhamaṃ vipaccati satipi āsannādikamme parittaṃ udakaṃ ottharivā gacchanto mahogho viya.

此中，或有善、不善，或在重大、不重大中，在重大不善是殺母等業或在善是廣大業（色、無色上二界的業）存在時，為第一/最初成熟。在鄰近等業，如大洪水覆蓋小水。

20190518第四講

1隨重 → 2隨習 → 3隨憶念

印順導師《成佛之道（增注本）》：

1.有「隨重」的：或造作重大的善業，或造作重大的惡業（如五無間業等），業力異常強大，無論意識到或者沒有意識到，重業一直佔有優越的地位。一到臨命終時，或見地獄，或見天堂，那就是『業相現前』，是上升或下墜的徵兆。接著，或善或惡的重業，起用而決定招感未來的果報。

2.«或»有「隨習」的：既沒有重惡，也沒有大善，平平的過了一生。在這一一生中，雖無顯著的重業，但所作的善惡業，在不斷的造作狀態下，對於某類善業或惡業，養成一種習慣性，這也就很有力量了。到了臨命終時，那種慣習了的業力，自然起用而決定招感來生的果報。從前，大名長者問佛：我平時念佛，不失正念。可是，有時在十字街頭，人又多，象馬又多，連念佛的正念也忘了。我想，那時候如不幸而身死，不知道會不會墮落？佛告訴他說：不會墮落的。你平時念佛，養成向佛的善習，即使失去正念而死，還是會上升的。因為業力強大，不一定與心相應的。如大樹傾向東南而長大的，

一旦鋸斷了，自然會向東南倒的[6]。所以止惡行善，能造作重大的善業，當然很好；最要緊的，還是平時修行，養成善業的習性，臨終自然會因業力而向上。（案：樹傾喻，歸類於「隨習」。）

3. 「或」有「隨憶念」的：生前沒有重善大惡，也不曾造作習慣性的善惡業，到臨命終時，恍恍惚惚，大有不知何往的情形。到末後，如忽而憶念善行，就引發善業而感上升人天的果報；如忽而憶念生前的惡行，就能引發惡業而墮落。對這種人，臨命終時的憶念，非常重要。所以當人臨終時，最好能為他說法，為他念佛，說起他生前的善行，讓他憶念善行，引發善業來感果。淨土宗的臨終助念，也就是這一道理。不過，這是隨憶念的，如隨重、隨習的眾生，到臨命終時，業力最大。如重業與習業是惡的，那就很難使他憶念三寶或施戒等功德了。學佛修行，到底平時要緊！（CBETA, Y42, no. 40, pp. 94a5–95a13）

[6]《雜阿含930經》卷三三（大正二·二三七中——下）。



* 「樹傾向喻」的出處：

雜930經（念三寶）/相應部55.2《摩訶男第二經》（Dutiya-mahānāmasutta）

雜545經（四念處）/相應部52.8《松舍經》（salaḷāgāra-sutta）

salaḷa：緬甸U Hau Sein's Pāli-Myanmar Dictionary指是松（對應 salaḷāgāra，雜545經譯作「松林精

舍」)，Pinus Longifolia一種有芳香味的長葉松、三葉松。

問：「樹傾向喻」是否適宜歸類在業範圍的「隨習」裡？

雜阿含930經

如是我聞：

一時，佛住迦毘羅衛國尼拘律園中。

爾時，釋氏摩訶男，來詣佛所，稽首禮足，退坐一面，白佛言：

「世尊！此迦毘羅衛國，安隱豐樂，人民熾盛，我每出入時，眾多羽從 (1)，狂象、狂人、狂乘(?)常與是俱，我自恐與此諸狂，俱生、俱死，忘於念佛、念法、念比丘僧，我自思惟：命終之時，當生何處？」

(1) 羽從：羽林扈從。「羽林」：侍衛皇帝的禁軍。「扈從」：帝王或官吏的隨從。

佛告摩訶男：

「莫恐！莫怖！命終之後，不生惡趣，終亦無惡，**譬如大樹順下、順注、順輸，若截根本，當墮何處？」**

摩訶男白佛：

「隨彼順下、順注、順輸。」

佛告摩訶男：

「汝亦如是，若命終時，不生惡趣，終亦無惡，所以者何？汝已長夜修習念佛、念法、念僧，若命終時，此身若火燒，若棄塚間，風飄日曝，久成塵末，而心、意、識久遠長夜正信所熏，戒、施、聞、慧所熏，神識上昇，向安樂處，未來生天。」

時，摩訶男聞佛所說，歡喜、隨喜，作禮而去。

《雜阿含經論會編》（上）：此經在「如來所說誦第七」44「摩訶男相應」。(CBETA, Y32, no. 30, p. 624a14)

相應部 (55. 22) 《摩訶男經第二》(莊春江譯)

我聽到這樣：

有一次，世尊住在釋迦族人的迦毘羅衛城尼拘律園。

那時，釋迦族人摩訶男去見世尊。抵達後，向世尊問訊，接著在一旁坐下。在一旁坐好後，釋迦族人摩訶男對世尊這麼說：

「大德！這裡，迦毘羅衛城富庶、繁榮，人口眾多，人群擁擠，街道雜踏。大德！當在傍晚時，我親近世尊與心所敬重的比丘們後，進入迦毘羅衛城時，遇到遊走的象、馬、車、貨車、人。大德！那時，我的關於佛之念忘失了；我的關於法之念忘失了；我的關於僧伽之念忘失了，大德！我這麼想：『如果在這時候我死了，我的去處是什麼？未來的命運是什麼？』」

「不要害怕！摩訶男！不要害怕！摩訶男！你的死必將是無惡的，你的命終必將是無罪惡的。

摩訶男！具備四法的聖弟子向涅槃低斜、向涅槃傾斜、向涅槃坡斜，哪四法呢？摩訶男！這裡，聖弟子對佛具備不壞淨：『像這樣，那位世尊是……（中略）人天之師、佛陀、世尊。』對法……（中略）對僧團……

（中略）具備聖者所愛戒：『無毀壞……（中略）導向定。』

摩訶男！猶如樹木 (rukko) 向東低斜 (pācīna東方-ninno [adj.]低地、彎腰)、向東傾斜 (pācīna-poṇo [adj.]向下傾斜的)、向東坡斜 (pācīna-pabbhāro [m.]傾斜的山。[adj.]傾斜的；有坡度的；導向的)，在那裡，它被切斷根後，會倒向何方？

「大德！向低斜、向傾斜、向坡斜之處。」

「同樣的，摩訶男！具備這四法的聖弟子向涅槃低斜、向涅槃傾斜、向涅槃坡斜。」

註：此經，在相應部之11「預流相應」中。

雜阿含545經

如是我聞：

一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。

爾時，尊者阿那律在舍衛國，住松林精舍。

時，尊者阿那律語諸比丘：

「譬如大樹生而順下，隨浚隨輸，若伐其根，樹必當倒，隨所而順下。」

如是比丘修四念處，長夜順趣浚輸，向於遠離；順趣浚輸，向於出要；順趣浚輸，向於涅槃。」

尊者阿那律說此經已，諸比丘聞其所說，歡喜奉行。

《雜阿含經論會編》（上）：此經在「弟子所說誦第六」30「阿那律相應」。

相應部 (52. 8) 《撒拉拉之小屋經》(莊春江譯)

有一次，尊者阿那律住在舍衛城撒拉拉之小屋。

在那裡，尊者阿那律召喚比丘們：……（中略）這麼說：

「學友們！猶如恒河 (gaṅgā nadī) 向東低斜 (pācīna東方-ninnā [adj.]低地、彎腰)、向東傾斜 (pācīna-poṇā [adj.]向下傾斜的)、向東坡斜 (pācīna-pabbhāra [m.]傾斜的山。[adj.]傾斜的；有坡度的；導向的)，如果眾人帶來鏟子與箕子後[，心想]：『我們將使這恒河向西低斜、向西傾斜、向西坡斜。』學友們！你們怎麼想：那眾人能使恒河向西低斜、向西傾斜、向西坡斜嗎？」

「不，學友！那是什麼原因呢？學友！恒河向東低斜、向東傾斜、向東坡斜，不易使它向西低斜、向西傾斜、向西坡斜，眾人最終只會有疲勞與惱害的分。」

「同樣的，學友們！當比丘修習四念住、多修習四念住時，國王或國王的大臣，或朋友、同事，或親族、血親，可能帶財富來邀請：『喂！來！男子！為何讓這袈裟耗盡你？為何光頭、鉢隨行？來！請你還俗後享受財富與

作福德。』學友們！確實，當那比丘修習四念住、多修習四念住時，『他放棄學而後將還俗。』這是不可能的，那是什麼原因呢？學友們！因為那心長久向遠離低斜、向遠離傾斜、向遠離坡斜，『他將像那樣還俗。』這是不可能的。

學友們！比丘如何修習四念住、多修習四念住呢？學友！這裡，比丘住於在身上隨觀身，在受上……（中略）在心上……（中略）住於在法上隨觀法，熱心、正知、有念，能調伏對於世間的貪婪、憂，學友！這樣是比丘修習四念住、多修習四念住。」

Saṃyutta Nikāya, mahāvagga-aṭṭhakathā, 8. anuruddhasaṃyuttaṃ, 1. rahogatavaggo, 8. salaḷāgārasuttavaṇṇanā 《松舍經注》：

906. aṭṭhame **salaḷāgāreti** salaḷa-rukkha-mayāya paṇṇasālāya, salaḷa-rukkhassa vā dvāre ṭhitattā evaṃnāmake agāre.

「松舍」：由松樹所作的茅廬，或因松樹已住立在門故於屋舍如是稱名。

imasmim̐ sutte vipassanāya saddhim̐ vipassakapuggalo kathito.

於此經中，是說因毗婆舍那而在一起的毗婆舍那補特伽羅。

例子：臨命終時之「隨念」

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷69：

室羅筏國（梵Śrāvastī，巴Sāvattihī，舍衛城）昔有二人，一恒修善，一常作惡。修善行者於一身中恒修善行未嘗作惡，作惡行者於一身中常作惡行未嘗修善。

修善行者臨命終時，順後次受惡業力故歎有地獄中有現前，便作是念：

「我一身中恒修善行未嘗作惡，應生天趣。何緣有此中有現前？」遂起念言：「我定應有順後次受惡業，今熟故此地獄中有現前。」即自憶念

一身已來所修善業深生歡喜，由勝善思現在前故，地獄中有即便隱歿，天趣中有歿爾現前。從此命終，生於天上。（=趣相）

作惡行者臨命終時，順後次受善業力故歿有天趣中有現前，便作是念：「我一身中常作惡行未嘗修善，應生地獄。何緣有此中有現前？」遂起邪見撥無善惡及異熟果：「若有善惡異熟果者，我不應然。」由謗因果邪見力故，天趣中有尋即隱歿，地獄中有歿爾現前。從此命終，生於地獄。（CBETA, T27, no. 1545, pp. 359c21–360b2）

20190622第五講

三、令生業、支持業、阻礙業、破壞業

Abhidhammattha-saṅgaha, Abhidhammatthavibhāvinīṭikā,

5. Vīthimuttapariṅchedavaṇṇanā, Kammacatukkavaṇṇanā

《攝阿毗達磨義明智疏》：

50. Idāni kammacatukkaṃ catūhākārehi dassetuṃ “janaka”ntyādi āradhāṃ, janayatīti janakaṃ. Upatthambhetīti upatthambhakaṃ. Upagantvā pīletīti upapīlakaṃ. Upagantvā ghātetīti upaghātakaṃ.

現有四個一組的業，以四種行相來認知，「令生」等開始：

使出生/使產生，為「令生」；

使支援/使堅固，為「支持」；

接近後使屈服，為「阻礙」；

接近後使破壞，為「破壞」。

janayati : 為janati出生、產生的caus.=使出生、使產生
upatthambheti : 為upa+thambheti的caus.動詞連續體=使堅固、使支援
upagantvā : 為upa+gacchati的ger.動詞連續體=靠近後、接近後、著手後
pīleti : =pīlayati=upapīleti, v.動詞=壓迫, 使屈服, 加害, 碎破, 折磨, 苦惱
ghātetī : ghāta的denom.名詞轉動詞=使殺害、破壞

Tattha paṭisandhi-pavattīsu vipāka-kaṭattārūpānaṃ nibbattakā
kusalākusala-cetanā **janakaṃ** nāma.

在結生、轉起，產生異熟、已作色的善、不善思，名「令生」。

pavatti : 1.=pavattati的aor.動詞過去式 2. f. 流轉, 轉, 偶發的事件
kaṭattā-rūpa : n · 已作色 · =kamma-samuṭṭhāna-rūpa業等起色